

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِذَا لِنِ قَبْرِ

تالیف

(مولانا) محمد موسیٰ شاکر

خطیب جامع مسجد مکی شفیڈ انگلینڈ





الحمد لله فاطر السموات والأرض عالم الغيب
والشهادة يحكم بين عباده فيما هم فيه مختلفون ،
أرسل رسله بالبينات والهدى وجعلهم حجة على
الورى ، فمن أطاعهم واتبع سبيلهم فقد اهتدى ، ومن
ابتغى سبيلاً غير سبيلهم فقد ضل وغوى .

قال { لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب
والميزان ليقوم الناس بالقسط }

والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على المبعوث
رحمة للعالمين الذي ختم الله به الرسل أجمعين وجعل
شريعته ناسخة لشرائعهم ، وفرض على الخلق كلهم ،
عربهم وعجمهم ، أن يقتفوا أثره ويتبعوا سنته

امّا بعد:

جب کبھی بھی کسی گمراہ سے گمراہ فرقہ یا فرد نے کوئی بد سے بدتر بدعت دین کے نام پر ایجاد کی ہے تو اس نے اس میں محاسن اور خوبیوں کا ضرور دعویٰ کیا ہے اور اس کی ترویج اور اشاعت کے لئے خدا اور مذہب کے نام پر کچھ دلائل بھی تراشے ہیں اور ایسا انداز اختیار کیا ہے جس سے سادہ لوح عوام کو مغالطہ میں مبتلا کیا جاسکے۔ چنانچہ مشرکین نے بت پرستی جیسی فتنہ ترین بدعت کو بھی جائز اور مستحسن ثابت کرنے کے لئے کھاتھا۔

{ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا

لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ }

ہم اپنے ان دیوتاؤں کی عبادت صرف اس لئے کرتے ہیں کہ یہ ہم کو خدا سے قریب تر کر دیں۔

نیز انھوں نے ملتِ ابراہیمی میں ایک بدترین بدعت یہ ایجاد کی تھی کہ خانہ کعبہ کا طواف مادرِ زاد برہنہ ہو کر کرتے تھے اور اس شر مناک فعل کی توجیہ

اس طرح کرتے تھے کہ۔ کپڑے پہن کر تو ہم روزمرہ گناہ کرتے ہیں پھر ان ہی کپڑوں میں اللہ کے گھر کا طواف کیوں کریں، ہم تو اس حال میں طواف کریں گے جس حال میں اللہ نے ہمیں پیدا کیا تھا۔ دور جاہلیت کے کفار اور مشرکین کی طرح ملت اسلامیہ کے دعویدار جس مبتدع کو آپ دیکھیں گے اس کا یہی حال پائیں گے، وہ اپنی بدعت میں بے شمار مصالحتائے گاہ اور اس کے لئے شرعی دلائل بھی پیش کرنے کی کوشش کرے گا۔

امام بواسحاق شاطبیؒ تحریر فرماتے ہیں:

اِنَّكَ لَا تَجِدُ مُبْتَدِعًا مِّنْ يَّنْسَبُ اِلَى الْمِلَّةِ اِلَّا وَهُوَ

يَسْتَشْهَدُ عَلَىٰ بَدْعَتِهِ بِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ (اعتصام ص ۱۰۲)

تم کسی ایسے مبتدع کو نہ پاؤ گے جو ملت سے وابستگی کا دعویدار ہو مگر یہ کہ وہ اپنی بدعت پر کسی دلیل شرعی سے ضرور استشہاد کرتا ہو گا۔

آج کل کچھ لوگ میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر ذان دیتے ہیں یہ بدعت ہے، شریعت سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا، پیارے پیغمبر ﷺ کے مبارک

زمانے میں بھی آپ ﷺ کے سامنے لوگ فوت ہوتے تھے، دفن ہوتے تھے، لیکن کسی صحیح حدیث میں تو دور رہا، بلکہ کسی ضعیف حدیث میں بھی نہیں آتا کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے کبھی کسی قبر پر آذان دی ہو یا دلوائی ہو، نہ صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین سے ثابت ہے اور نہ ہی بزرگان دین اور اولیاء کرام سے ثابت ہے کہ انھوں نے کبھی کسی قبر پر آذان دی ہو۔ اس لئے قبر پر آذان دینا احداث فی الدین ہونے کی وجہ سے بدعت ہے۔ سب جانتے ہیں کہ شریعت نے نماز نماز پنجگانہ

اور جمعہ کے سوا عیدین، کسوف و خسوف، استقاء اور جنازہ کی نمازوں کے لئے بھی آذان و اقامت تجویز نہیں کی۔ اب اگر کوئی شخص اجتہاد کرے کہ جیسے پانچ نمازوں کے اعلان و اطلاع کے لئے آذان کی ضرورت ہے وہی ضرورت یہاں بھی موجود ہے لہذا ان نمازوں میں آذان کہنی چاہئے۔ تو اس کا یہ اجتہاد صریح غلط ہو گا۔ اس لئے کہ جو مصلحت اس کی عقل شریف میں آئی ہے اگر وہ لائق اعتبار ہوتی تو شریعت ان موقعوں پر بھی ضرور آذان کا حکم دیتی۔

چنانچہ متکلم اسلام حضرت مولانا محمد منظور نعمانیؒ اپنی کتاب امعان النظر فی

آذان القبر صفحہ نمبر (۱۵) پر تحریر فرماتے ہیں۔ وہ دین جو رسول اللہ ﷺ

نے امت کے سامنے پیش کیا تھا (جس میں میت کی تجہیز و تکفین، نماز جنازہ، طریقہ دفن، دعاء بعد الدفن وغیرہ کی تعلیم بھی موجود ہے) اس میں قبر پر اذان دینے کا حکم کسی ضعیف سے ضعیف روایت میں بھی وارد نہیں ہوا، نیز صحابہ و تابعین اور حتیٰ کہ بعد کے ائمہ مجتہدین نے بھی کبھی اس پر عمل نہیں کیا۔ کیا معاذ اللہ اس رحیم و کریم پیغمبر (فداہ ابی واُمّی) نے جو:

”بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ“ کا مامور۔ ”حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ:“ کا مصداق تھا ”اذان قبر“ کے بتلانے میں بخل کیا؟ اور اس ”اذان“ کے جو بہت سے فائدے فاضل بریلوی احمد رضا خان صاحب نے لکھے ہیں ان سب سے اپنے اصحاب اور اہل بیت تک کو محروم رکھا اور صحابہ و تابعین کی نظر بھی یہاں تک نہ پہنچی؟ اور کیا ائمہ مجتہدین نے بھی اس کو نہ سمجھا؟

بہر حال یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے بھی اس اذان کا حکم نہیں دیا، نہ صحابہ کرام و تابعین نے کبھی اس پر عمل کیا نہ ائمہ مجتہدین

اور فقہاء معتبرین نے اس کو اپنے اسفار میں لکھا، لہذا یہ ایک عبادت ہے جو بعد میں ایجاد کی گئی پس وہ بدعت و ضلالت اور زیادت فی الدین ہے اور اس پر عمل کرنے والے اور اس کو رواج دینے والے شریعت کے مجرم اور سنت کے باغی ہیں۔

نیز اذان ایک خاص عبادت ہے جس کے لئے شریعت مقدسہ نے مخصوص مواقع مقرر کئے ہیں ان سے تجاوز حدود اللہ سے تعدی اور معصیت ہے۔ کیونکہ ہم کو حق نہیں ہے کہ کسی خاص عبادت کے لئے ہم کوئی ایسا موقع یا وقت مقرر کریں جو شریعت نے اس کے لئے مقرر نہیں کیا، ورنہ اگر ایسی تراجم جائز ہوتیں توائمہ مجتہدین عیدین کی نماز کے لئے اذان اور اقامت کے اضافہ کو بدعت قرار نہ دیتے کیونکہ اس کے لئے اذان قبر سے بہت زیادہ اور بہت اچھے وجوہ پیش کئے جاسکتے ہیں، باایں ہمہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس بارے میں تمام فقہاء متفق ہیں۔

امام ابواسحاق شاطبی غرناطی بدعات کے بیان میں لکھتے ہیں کہ:

ومن ذالك الاذان والا قامة في العيدين قد نقل ابن
عبد البر اتفاق الفقهاء على ان لا اذان ولا اقامة
فيهما (الاعتصام ١٢: ج ٢)

اور اس قبيل سے اذان و اقامت عیدین ہیں، ابن عبد البر مالکیؒ نے تمام فقہاء کا
اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ عیدین میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت۔

الغرض اذان 'علی القبر' اس وجہ سے کہ وہ دین الہی میں ایک قسم کا اضافہ
ہے، اس وجہ سے وہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حکم پیارے پیغمبر ﷺ نے
نہیں دیا نہ ہی صحابہ کرامؓ نے اس کو کیا، نیز اس وجہ سے کہ اس میں حدود اللہ
سے تعدی ہے وہ بدعت ضلالت، اور قانون شریعت سے بغاوت ہے۔

یہاں تک جو بحث کی گئی وہ صرف اصولی تھی مزید اطمینان کے لئے فقہ کی
بعض متداول کتابوں سے بھی چند تصریحات نقل کی جاتی ہیں۔ علامہ ابن
عابدین شامی ردالمختار میں لکھتے ہیں:

وفي الاقتصار على ما ذكر من الوارد اشارة الى انه لا
يسن الاذان عند ادخال الميت في قبره كما هو المعتاد

الان وقد صرح ابن حجر في فتاواه بانه بدعة (شامی: ص

۱۵۹: ج ۱)

اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ میت کو دفن کرتے وقت اذان، جیسا کہ
آج کل عادت ہو گئی ہے، مسنون نہیں ہے اور ابن حجرؒ نے اپنے فتاویٰ میں
تصریح کی ہے کہ وہ بدعت ہے۔

اور البحار میں ہے کہ:

من البدع التي شاعت في الهند الاذان على القبر بعد
الدفن۔

ان بدعات میں سے جو (بعض) بلاد ہند میں شائع ہو گئی ہیں۔ دفن کے بعد

قبر پر اذان دینا بھی ہے۔ اور توشیح شرح تفتیح لمحمود البلخی
میں بھی اس اذان کے متعلق لکھا ہے، لیس بشئی کہ وہ کوئی چیز نہیں۔

اور امام ابن ہمام اپنی بے نظیر تالیف 'فتح القدیر' شرح ہدایہ، کتاب الجنائز میں
ارقام فرماتے ہیں:

ویکرہ عند القبر کل مالہ یعہد من السنۃ والمعہود
منہا لیس الا زیارتہا والدعاء عندہا قائما۔ (فتح القدیر: ۲۷۰)
(۱۰۲: ج ۲)

اور قبر کے پاس ہر وہ چیز مکروہ ہے جو سنت سے ثابت نہ ہو اور ثابت من السنۃ
صرف قبروں کی زیارت ہے اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعاء کرنا۔

اور بعینہ یہی عبارت، بحر الرائق: ۱۹۶: ج ۲۲، رد المختار: ۱۶۶: ج ۱ اور فتاویٰ
ہندیہ: ۱۰۷: ج ۱) میں بھی ہے اس سے بھی صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ اذان
قبر بلکہ اس قسم کے تمام وہ مراسم جو سنت سے ثابت نہیں قبر کے پاس مکروہ
ہیں۔

استاد الآفاق حضرت شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی نے مائتہ مسائل میں ”اذان
قبر“ ہی کے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے مندرجہ بالا عبارت نقل
کی تھی اور اس سے یہی نتیجہ نکالا تھا کہ ”اذان القبر“ میں اس پر لکھا ہے کہ
امام ثانی منکرین یعنی مولوی اسحاق صاحب دہلوی نے مائتہ مسائل میں اسی

سوال کے جواب میں کہ بعد دفن قبر پر اذان کیسی ہے، فتح القدیر و بحر الرائق و نہر الفائق و فتاویٰ عالمگیریہ سے نقل کیا کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعاء سنت سے ثابت ہے، اور براہ بزرگی اتنا نہ جانا کہ اذان خود دعا بلکہ بہترین دعاء سے ہے کہ وہ ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دعاء، تو وہ بھی اسی سنت ثابتہ کی ایک فرد ہوئی۔

فی الحقیقت یہ فاضل بریلوی کا مجہدانہ مغالطہ ہے اور ممکن ہے کہ وہ خود بھی اس غلط فہمی میں مبتلا ہوں، اصل بات یہ ہے کہ دعاء قرآن و حدیث میں کھیں کھیں اگرچہ، عبادت، ذکر اللہ، نداء وغیرہ بعض معانی میں بھی مستعمل ہے، لیکن عرف میں دعاء کے لئے طلب اور سوال ضروری ہے اور جو ذکر طلب و سوال سے خالی ہو اس کو اہل عرف دعاء نہیں کہتے۔ کمالات یحییٰ۔

اور حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب نے جو عبارت نقل کی ہے وہ کوئی قرآنی آیت یا حدیث نبوی نہیں ہے، بلکہ ایک مصنف کی عبارت ہے۔ اس میں جو دعاء کا لفظ ہے، اس سے وہی چیز مراد ہوگی جس کو عرف میں دعا کہتے ہیں، اور

اذان ہرگز اس کافر د نہیں، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اذان دے رہا ہو تو عرف میں کوئی نہیں کہتا کہ یہ دعاء ہو رہی ہے۔

بہر حال، فتح اور بحر، وغیرہ کی مندرجہ بالا عبارت میں لفظ دعاء سے مطلق ذکر اللہ مراد لینا اور پھر اس کو اذان پر منطبق کرنا فاضل بریلوی کا افسوسناک مغالطہ یا قلت تدبر کا حیرتناک مظاہرہ ہے، علماء نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ عرف میں ذکر اور دعاء غیر غیر ہیں۔ چنانچہ امام ابو اسحاق شاطبیؒ فرماتے ہیں۔ ہو فی العرف غیر الدعاء (الاعتصام ص ۲۸۸)

ذکر عرف میں دعاء کے بغیر ہے۔

علاوہ ازیں، فتح القدیر، وغیرہ کی پوری عبارت اس موقع پر اس طرح ہے:

والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما
كما كان يفعل صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الخروج الى البقيع ويقول
السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشاء الله بكم لا
حقون اسأل الله لي ولكم العافية .

(فتح القدیر: ج ۲ ص ۱۴۲)

اور سنت سے ثابت صرف قبور کی زیارت اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعاء کرنا ہے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ جنت البقیع میں جاتے وقت کیا کرتے تھے اور وہاں فرمایا کرتے تھے ”سلامتی ہو تم پر ایمان والوں کی اس بستی کے بسنے والو! اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں۔ میں اپنے اور تمہارے لئے اللہ سے عافیت کی دعا کرتا ہوں۔

اس پوری عبارت سے یہ چیز بالکل ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہاں ”دعاء“ سے مطلق ذکر مراد نہیں ہے بلکہ وہی مراد ہے جس کو عرف میں دعاء کہتے ہیں اور وہی سنت سے ثابت ہے۔

الغرض فتح القدير، بحر الرائق، شامی اور عالمگیریہ کی مندرجہ بالا عبارت کی دلالت ”اذان قبر“ کے ممنوع اور نادرست ہونے پر نہایت صاف اور واضح ہے، اور حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب پُر فاضل بریلوی کا اعتراض محض مغالطہ ہے۔ اور اگر بالفرض تسلیم بھی کر لیا جائے کہ دعاء سے یہاں ذکر ہی مراد ہے، تب بھی اس سے اسی قسم کے اذکار مراد ہوں گے جو معبود من الشیئہ ہیں اور

اذان یقیناً ان میں سے نہیں ہے۔ علاوہ ازیں اذان چونکہ کچھ اوصاف مخصوصہ کی حامل ہے اس لئے مطلق ذکر کے عام احکام جاری بھی نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے لئے مستقل دلیل کی ضرورت ہوگی۔

امام ابو اسحاق شاطبیؒ فرماتے ہیں:

فاذا ندب الشرع مثلاً الى ذكر الله فالتمزم۔ مثلاً شریعت نے ذکر اللہ کی ترغیب دی ہے پس اگر کوئی جماعت کسی خاص وقت میں جمع ہو کر بیک زبان اور بیک آواز ذکر کرنے کا التزام کرے تو یہ اس عام ترغیب شرعی کے ماتحت نہ ہوگا۔

اذان علی القبر کے جواز کے دلائل اور ان کے جوابات

دلیل (۱) مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی نے پہلی دلیل یہ دی ہے کہ ”اذان قبر“ سے شرع مطہرہ میں منع نہیں فرمایا گیا، لہذا وہ جائز ہے۔ (ایذان

الاجر)

جواب: اس کا جواب حضرت مولانا محمد منظور نعمانیؒ اپنی کتاب امعان النظر میں یوں دیتے ہیں کہ: (۱) ”اباحت اصلیہ“ کوئی متفق علیہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ اکثر محققین احناف کے نزدیک اصل اشیاء میں توقف ہے، اہل سنت کا صحیح مذہب یہی ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے، اور ”اباحت“ معتزلہ کا خیال ہے، جس چیز کے بارہ میں شریعت کی طرف سے سکوت ہو اس میں ”توقف“ ہی اصل تقویٰ ہے، اور حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور ان جیسے دیگر جلیل القدر صحابہ کرامؓ کا یہی مذہب ہے۔

(ب) اباحت اصلیہ ”اصل فی الاشیاء“ کا مسئلہ عبادات کے لئے نہیں ہے، ورنہ اس کے معنی یہ ہوں گے کہ ہر شخص کو نئی عبادتوں کے ایجاد کا حق ہو گا، اور وہ خود ایجاد عبادتیں اسی اصول پر مباح اور درست ٹھہریں گی۔ مثلاً فرض کیجئے کہ اگر کوئی شخص پانچ فرض نمازوں کے ساتھ ساتھ ایک اور چھٹی نماز ایجاد کرے جس میں ایک رکوع کے بجائے دو رکوع، اور دو سجدوں کے بجائے چار سجدے رکھے تو کیا اس اباحت اصلیہ کے قانون کے مطابق اس نو

ایجاد نماز کو بھی جائز کھا جائے گا؟ ہر گز نہیں اس لئے بعض علمائے متقدمین نے اس کی تصریح فرمادی ہے کہ اباحت اصلیه (اصل فی الاشیاء) کے بارے میں جو اختلاف ہے وہ صرف امور عادیہ میں ہے نہ کہ امور تعبدیہ میں، چنانچہ امام ابو اسحاق شاطبیؒ فرماتے ہیں:

وَلَا يَصَحُّ أَنْ يُقَالَ فِيمَا فِيهِ تَعْبِدُ أَنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ عَلَى قَوْلَيْنِ هَلْ هُوَ عَلَى الْمَنْعِ أَمْ هُوَ عَلَى الْإِبَاحَةِ بَلْ هُوَ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى الْمَنْعِ لِأَنَّ التَّعْبِدِيَّاتِ إِنَّمَا وَضَعَهَا الشَّارِعُ فَلَا يُقَالُ فِي صَلَاةٍ سَادِسَةٍ مِثْلًا إِنَّهَا عَلَى الْإِبَاحَةِ فَلِلْمَكْلَفِ وَضَعَهَا عَلَى أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ لِيَتَعْبَدَ بِهَا لِلَّهِ لِأَنَّهُ بَاطِلٌ بِإِطْلَاقِ (الاعتصام: ١٠٣: ج ١)

امور تعبدیہ کے متعلق یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ان کے بارے میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ ممنوع الاصل ہیں یا مباح الاصل (الغرض وہ اس اختلاف کے ماتحت نہیں ہیں) کیونکہ امور تعبدیہ کو شارعؑ ہی نے مقرر کیا ہے فرض کیجئے کہ اگر کوئی شخص چھٹی نماز ایجاد کرے تو اس کے متعلق یہ نہیں کہا

جاسکتا کہ اباحتِ اِصلیّہ کے قول کی بناء پر یہ مباح ہے اور مکلف کو اس کے ایجاد کا حق ہے، کیونکہ یہ مطلقاً باطل ہے۔

دوسری دلیل:

وارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور سوال نکیرین ہوتا ہے تو شیطان رجم وہاں خلل انداز ہوتا ہے اور جواب میں بہکاتا ہے اور صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ اذان شیطان کو دفع کرتی ہے تو یہ اذان (یعنی اذانِ قبر) خاص حدیثوں سے مستنبط بلکہ عین ارشادِ شارع کے مطابق ہے اور مسلمان بھائی کی عمدہ امداد و اعانت ہوئی جس کی خوبیوں سے قرآن و حدیث مالا مال ہے۔

(اِذانِ الاجر ص 3، 2)

اس دلیل کی بنیاد دو مقدموں پر ہے، ایک یہ کہ دفنِ میت کے بعد قبر میں بھی شیطان خلل انداز ہوتا ہے اور سوال نکیرین کے جواب میں بہکاتا ہے اور دوسرے یہ کہ اذان سے شیطان بھاگتا ہے۔

جواب: (۱) شیخ الحدیث مولانا سر فراز خان صاحب اس کا جواب اپنی کتاب

المنہاج الواضح صفحہ (۲۳۳) پر دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ خان صاحب کا یہ ارشاد ایک خاص مجہدانہ مغالطہ اور قلتِ تدبر کا افسوس ناک مظاہرہ ہے۔

☆ اس لئے کہ شرعی اصول کا تقاضہ یہ ہے کہ انسان کی تکلیفی زندگی جس میں اغوائے شیطانی کا خطرہ رہتا ہے، موت کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے، قبر میں اغوا کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ باقی نوادر الاصول کا حوالہ تو چند اہل قابل التفات نہیں اس لئے کہ یہ کوئی مرفوع حدیث نہیں، بلکہ ایک تابعی کا موقف قول ہے، اور پھر اس کی سند بھی ذکر نہیں کی گئی۔ اور یہ ان کتابوں میں سے ہے جن میں رطب و یابس سبھی کچھ ہے۔ پس کسی روایت کا صرف اس کے حوالے سے نقل کر دینا اس کی حجیت کے لئے بالکل ناکافی ہے۔

☆ علاوہ ازیں اس روایت میں اس کا کوئی خفیف سا بھی اشارہ نہیں کہ یہ امر (یعنی قبر میں شیطان کا میت کو بھکانا) ان کو کسی نص سے معلوم ہوا ہے، بلکہ اس کے آخری الفاظ ”فلہذا“ ورد السؤال التثبت له حین

یسئل ” صاف اس طرف مشیر ہے کہ یہ بات انہوں نے اس حدیث سے
 سمجھی ہے، جس میں وارد ہوا ہے کہ بعد دفن کے میت کے لئے ثابت قدمی کی
 دعاء کرو، کیونکہ اس وقت اس سے نکیرین کے سوالات ہوں گے، اور ظاہر
 ہے کہ اس حدیث سے ہرگز اس کا پتہ نہیں چلتا کہ وہاں شیطان بھی اس وقت
 آتا ہے کیونکہ ثابت قدمی کی دعاء کے لئے شیطانی اثر کا احتمال بھی ضروری
 نہیں۔ پیارے پیغمبر ﷺ سے خود اپنے لئے ثابت قدمی کی دعاء بکثرت
 ثابت ہے حالانکہ آپ ﷺ کے متعلق دخل شیطان کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔
 ☆ علاوہ ازیں شیطان سے، یا شر شیطان سے پناہ مانگنے کے لئے یہ ضروری ہی
 نہیں کہ وہاں شیطان یا اس کا اثر بالفعل موجود ہی ہو۔ یہ ایک مسئلہ ہے
 کہ پیارے پیغمبر ﷺ شیطان اور شر شیطان سے ہمیشہ کے لئے محفوظ تھے۔
 بایں ہمہ آپ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے شیطان اور شر شیطان
 سے پناہ مانگی، تو کیا نعوذ باللہ یہ کہا جائے گا کہ اس وقت پیارے پیغمبر ﷺ پر
 شیطان کا اثر ہو گیا تھا۔ معاذ اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

بہر حال ان روایات سے ہر گز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کہ دفن کے بعد قبر میں شیطان اغواء اور گمراہ کرنے کے لئے آتا ہو۔

(ب) اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ قبر میں شیطان کا دخل ہوتا ہے، اور بعض صحابہ کرامؓ سے دفن کے بعد کی دعاؤں میں: ”اللّٰهُمَّ اجْرِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ“ اور ”اللّٰهُمَّ اَعِذْهُ مِنَ الشَّيْطَانِ“ جیسے جو الفاظ وارد ہوئے ہیں وہ اپنی حقیقت پر ہی محمول ہیں، تو پھر تو بہت سارے مقامات ایسے ہیں جن میں شیطان کا دخل احادیث سے معلوم ہے جیسے:

☆ پیارے پیغمبر ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس جائے تو اس وقت یہ دعا پڑھے:

بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا۔ (بخاری ج ۲ ص ۹۴۵)

اللہ کے نام سے اے اللہ مجھے شیطان سے بچا، اور شیطان کو اس چیز (یعنی اولاد) میں جو تو ہمیں عطا کرے ہم سے الگ رکھ۔

☆ اور حافظ ابن حجرؒ حضرت مجاہدؒ سے اس کی شرح میں نقل کرتے ہیں کہ:

انّ الذی یجامع ولا یسمی یلتفّ الشیطان علیٰ
احلیلہ۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۲)

جو شخص ہمبستری کے وقت یہ دعا نہیں پڑھتا تو شیطان اس کے آلہ تناسل پر
لپٹ جاتا ہے (اور ساتھ شریک ہو جاتا ہے)

تو کیا اس موقع پر بھی شیطان کو بھگانے کے لئے ان کے نزدیک اذان مستحب
ہوگی؟ کہ یہاں تو کئی کے ساتھ امداد ہے۔ اور اگر اس موقع پر اذان نہیں تو
کیوں؟

☆ سنن ابی داؤد میں مروی ہے کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا:

انّ هذه الحشوش مختصرة (الحديث) یعنی قضائے حاجت کے
ان مقامات پر شیاطین موجود رہتے ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی قضائے
حاجت کے لئے جائے تو یہ دعاء کر لیا کرے:

اللّٰهُمَّ اِنِّى اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْتِ وَالْخَبَائِثِ۔ اس حدیث صحیح
صریح سے معلوم ہوا کہ پاخانوں کی جگھوں میں شیاطین موجود رہتے ہیں۔ تو کیا
آپ حضرات کے نزدیک قضائے حاجت کے لئے جاتے وقت بھی اذان پکارنا
مستحب یا سنت ہے؟ اگر نہیں تو کیوں؟ وجہ فرق کیا ہے۔؟

تیسری دلیل:

مولانا احمد رضا خان اور ان کے پیروکاروں کا تیسرا استدلال حضرت
جابرؓ کی اس روایت سے ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ جب سعد بن معاذؓ دفن
کئے جاچکے اور قبر درست کر دی گئی تو دیر تک پیارے پیغمبر ﷺ سبحان
اللہ، سبحان اللہ فرماتے رہے، اور آپ ﷺ کے صحابہ کرامؓ بھی اسی
طرح کہتے رہے۔ پھر پیارے پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا ”اللہ اکبر“ اور
آپ ﷺ کے ساتھ صحابہ کرامؓ نے بھی کہا اس کے بعد صحابہ کرامؓ نے
عرض کیا، حضرت! آپ نے کس واسطے ”سبحان اللہ، سبحان اللہ“ کہا تھا؟ تو
حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس مرد صالح پر اس کی قبر تنگ ہو گئی تھی،

یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے وہ تکلیف دور کر دی۔ خان صاحب اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خود حضور ﷺ نے میت پر آسانی کے لئے بعد دفن کے قبر پر ”اللہ اکبر ، اللہ اکبر“ فرمایا اور یہی کلمہ مبارکہ اذان میں چھ بار ہے تو عین سنت ہوا۔

جواب:

اس استدلال کا جواب دیتے ہوئے حضرت مولانا منظور احمد نعمانیؒ لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے تسبیح و تکبیر اس لئے پڑھی تھی کہ صاحب قبر کی تکلیف دور ہو جائے، بلکہ قوی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے اس بیستناک منظر، اور اللہ رب العزت کے اس جلالی نمونے کو دیکھ کر ازراہ تعجب و استغراب یا اتغاظ و اعتبار کے طور پر سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہا ہو جیسا کہ ایسے مواقع پر ہر صاحب عرفان کی کیفیت ہوتی ہے چنانچہ شیخ عبدالحق دہلویؒ نے بھی اشعة اللمعات میں اسی طرف اشارہ کیا ہے،

اور ملا علی قاریؒ نے بھی مرقات میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ وہ سچ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی شرح میں فرماتے ہیں:

وَكُلُّ التَّسْبِيحِ كَانَ لِلتَّعْجِبِ أَوْ لِلتَّنْزِيهِ لَا دَارَةَ تَنْزِيهِه
تَعَالَى مِنْ أَنْ يَظْلَمَ أَحَدًا۔ اور یہ ساری تسبیح ازراہ تعجب تھی یا تنزیہ
کے واسطے یعنی اللہ تعالیٰ کی اس بات سے پاکی بیان کرنی مقصود تھی کہ وہ کسی پر
ظلم کرتا ہو۔

اس کے علاوہ ملا علی قاریؒ نے قریب قریب یہی مضمون کچھ مزید تفصیل و
تشریح کے ساتھ حافظ ابن حجرؒ سے بھی نقل کیا ہے۔

بہر حال قرین قیاس یہی ہے کہ اس موقع پر پیارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تسبیح و
تکبیر کا صدور ہوا، وہ تعجب و استغراب یا تذکر و اعتبار کے جذبہ کے ماتحت ہوا،
اور اس کا تعلق اس ہیبتناک منظر سے تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشاہدہ فرمایا، اس
کا ایک زبردست قرینہ یہ بھی ہے کہ یہ تسبیح و تکبیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف
اسی ایک موقع پر یعنی حضرت سعد بن معاذؓ کی قبر پر ثابت ہے، لیکن اگر یہ چیز

اس غرض کے واسطے سے ہوتی کہ صاحب قبر کی تکلیف دور ہو، اور اس پر اللہ کی رحمت نازل ہو تو یہ صرف اسی ایک موقعہ کے ساتھ خاص نہ ہوتی بلکہ ہر قبر پر آپ ﷺ کا یہ عمل ہوتا، کیونکہ اس خاص وقت میں ہر میت اللہ کی رحمت کا زیادہ سے زیادہ محتاج ہوتا ہے، لیکن سیرت نبویہ ﷺ کے تتبع سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس موقع کے سوا کہیں اور بھی آپ ﷺ نے ایسا عمل کیا ہو، بلکہ آپ ﷺ کی عام عادت دفن کے بعد استغفار و دعاء کی تھی اور اس کی آپ ﷺ نے امت کو تعلیم بھی دی ہے۔

اور اگر اس ساری بحث کو تھوڑی دیر کے لئے نظر انداز بھی کر دیا جائے، اور خانصاحب کے اس بے بنیاد خیال کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ تسبیح و تکبیر میت (یعنی سعد بن معاذؓ) پر آسانی کے لئے تھی، اور اذان سے یہ مقصد آپ کے نزدیک بوجہ اتم اور معشے زائد حاصل ہوتا ہے، تو سوال یہ ہے کہ کیا پیارے پیغمبر ﷺ نعوذ باللہ اس کو بھول گئے تھے یا آپ ﷺ کو یہ بات معلوم نہ تھی؟ آخر آپ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ کی قبر پر اذان کیوں

نہ دی، یا کیوں کسی صحابی کو حکم نہ دیا کہ تم اذان پڑھ دو تاکہ اس مرد مومن کی تکلیف دور ہو جائے۔ اور جب کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے ایسا نہیں کیا اور بقول آپ کے اس غرض کے لئے آپ ﷺ نے چند بار سبحان اللہ اور اللہ اکبر فرمایا، تو آپ اسی کو کیوں نہیں کافی اور بہتر سمجھتے؟ اور کیوں اسی پر عمل نہیں کرتے؟ آپ کو اس سے الگ کسی چیز (یعنی اذان) کے ایجاد کرنے کی اور اس کو رواج دینے کا کیا حق ہے؟

چوتھی دلیل:

مولانا احمد رضا خان اور ان کے پیروکاروں کا چوتھا استدلال حدیث تلقین سے ہے کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ اور اس استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں مُردوں کو کلمہ پاک سکھانے کا حکم ہے تاکہ نکیرین کے سوالات کے جواب میں بہک نہ جائیں، اور چونکہ اذان میں بھی کلمہ پاک تین

جگہ ہے، بلکہ اس کے تمام کلمات نکیرین کے تینوں سوالوں کا جواب بتلاتے ہیں، لہذا بعد دفن اذان دینا حضور ﷺ کے اس ارشاد کی تعمیل ہے۔

جواب: اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ جمہور حنفیہ کے نزدیک اس حدیث میں لفظ موتاکم سے قریب المرگ مراد ہیں جو حالت نزع میں ہوں اور ان ہی کو یہ تلقین کی جاتی ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو، اور خدا توفیق دے تو آخر کلام بھی کلمہ پاک ”لا الہ الا اللہ“ ہو۔ اس صورت میں اس مسئلہ کو اذان قبر سے کوئی تعلق ہی نہیں رہتا، لیکن اگر اس لفظ سے ”حقیقی مردے“ مراد لئے جائیں، اور اس تلقین کو تلقین علی القبر پر محمول کیا جائے جیسا کہ عام شوافع اور بعض حنفیہ کا بھی خیال ہے، اور مسئلہ سماع اموات میں بھی جمہور حنفیہ کے مسلک سے قطع نظر کر لیا جائے، جب بھی اس سے اذان قبر کسی طرح ثابت نہیں ہوتی۔

(۲) جس ذات گرامی ﷺ نے تلقین بہ کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ کی تعلیم دی ہے وہ بھی اس بات سے باخبر تھے کہ اذان میں یہ کلمہ تین بار ہے، نیز

یہ بھی ان کو معلوم تھا کہ اذان میں اس کلمہ کے علاوہ رسالت کی شہادت اور نماز کی ترغیب بھی ہے، اور اس سے مردہ کو نکیرین کے تینوں سوالوں کے جواب میں مدد مل سکتی ہے۔

مگر با ایں ہمہ آپ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ قبر پر اذان کہا کرو، بلکہ صرف یہ فرمایا: **لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** "تو اب کسی کو اس میں ترمیم کا کیا حق ہے؟ اور جو شخص آپ ﷺ کی تعلیم کردہ طریقہء تلقین کے علاوہ اس غرض کے لئے اب اذان کو تجویز کرتا ہے، تو گویا وہ حضورِ اقدس ﷺ کی تعلیم فرمودہ شریعت پر استدراک کرتا ہے۔ حالانکہ آپ ﷺ کی شریعت وہ مکمل شریعت ہے جس نے پہلی آسمانی شریعتوں پر بھی خط نسخ کھینچ دیا ہے۔

دیگر دلائل:

اس کے علاوہ اذانِ قبر کے جواز کے لئے وہ جو دلائل پیش کرتے ہیں ان میں سے ایک بھی دلیل ایسی نہیں ہے جس سے قبر کے اوپر اذان کا مسئلہ ثابت ہو،

ان دلائل میں سے کسی میں اذان کی فضیلت کا ذکر ہے اور کسی میں دعا اور ذکر کی فضیلت کا تذکرہ ہے، کسی میں قبر کے اندر میت کے لئے ثابت قدمی کا سوال ہے، اور کسی میں اس کے لئے تخفیف عذاب کا بیان ہے، اور کسی میں سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ وغیرہ کا قبر پر اثبات ہے، کسی میں استعاذہ من الشیطن کی دعا کا ذکر ہے، اور کسی میں تلقین کا، کسی میں پیارے پیغمبر ﷺ کا اسم گرامی لینے سے عذاب کے ٹل جانے کا بیان ہے تو کسی میں شیطان کے بھاگ جانے کا۔ یہ سب مسائل اور دلائل اپنے اپنے مقام پر حق ہیں اور ان کا کوئی بھی مسلمان منکر نہیں ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ کیا قبر پر اذان پیارے پیغمبر ﷺ، صحابہ کرامؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ میں سے کسی نے دی ہے؟ چند ایک دلائل کا خلاصہ یہاں پر پیش کیا جاتا ہے:

(۱) روایات میں آتا ہے کہ آگ دیکھو تو ”اللہ اکبر“ کھو، اور قبر میں بھی آگ کا عذاب ہوتا ہے اور اذان میں کلمہ اللہ اکبر چھ مرتبہ کھا جاتا ہے،

لہذا اس آگ کے عذاب، اور اللہ کے غضب کو ٹھنڈا کرنے کے لئے
وہاں (قبر پر) اذان دینا بھی فرد سنت ہو گا۔ (ملخصاً)

(ب) دفن کے بعد میت کے لئے قبر پر دعاً کرنا احادیث سے ثابت و
سنت ہے اور چونکہ اذان بھی ایک ذکر ہے، اور ہر ذکر دعاء ہے، لہذا اذان بھی
دعاء ہونے کی حیثیت سے اسی سنت کا ایک فرد ہے۔

(ج) دعا کے اداب میں سے یہ ہے کہ اُس سے پھلے کوئی نیک عمل کر لیا
جائے اور اذان بھی ایک عمل صالح ہے، لہذا دفن کے بعد میت کے لئے دعا
کرنے سے پھلے اذان پڑھ لینا مطابق مقصود اور سنت ہو گا۔

(د) احادیث میں آتا ہے کہ اذان کے بعد دعا قبول ہوتی ہے، اور چونکہ اذان
کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اس لئے میت کے لئے دعا کرنے سے پھلے اذان کھ
لینا بھتر ہو گا۔

(ھ) اذان ذکر الہی ہے اور ذکر الہی کا دافع عذاب ہونا بہت سی احادیث سے ثابت ہے، پس قبر پر اذان دینے کے باعث میت سے عذاب ٹل جانے کی امید ہے۔

(و) اذان میں رسول اللہ ﷺ کا ذکر ہے، اور حضور ﷺ کا ذکر باعث نزول رحمت ہے، لہذا جب قبور پر اذان دی جائے گی تو اس کی برکت سے میت پر رحمت نازل ہوگی۔

(ز) حدیثوں سے ثابت ہے کہ مردے کو قبر میں وحشت اور گھبراہٹ ہوتی ہے اور اذان دافع وحشت اور باعث اطمینان خاطر ہے، کیونکہ وہ ذکر اللہ ہے، اور قرآن پاک میں ہے، ”الا بذكر الله تطمئن القلوب“ کہ اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان نصیب ہوتا ہے۔

اور ابو نعیم وابن عساکر حضرت ابو ہریرہؓ سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ: جب آدم جنت سے ہندوستان میں اترے تو انہیں گھبراہٹ ہوئی، تو جبرائیلؑ نے اتر کر اذان دی (پس ایسے ہی میت کی قبر پر اذان دینے سے اس

کی و خشت دور ہوگی اور اس میں اس میت کی اعانت اور ہمدردی ہے جو اللہ کو بہت ہی محبوب ہے، حدیث میں ہے ”واللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیہ“ (یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندہ کی مدد میں ہوتا ہے جب تک بندہ اپنے بھائی مسلمان کی اعانت اور مدد کرتا ہے۔

(ح) اذان غم اور پریشانی کو دفع کرتی ہے چنانچہ مسند فردوس میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے غمگین دیکھا تو ارشاد فرمایا، اے علی میں تجھے غمگین پاتا ہوں، اپنے کسی گھر والے سے کہہ کے تیرے کان میں اذان کہے وہ غم اور پریشانی کی دافع ہے، اور میت کے لئے بھی وہ وقت خاص حزن و غم کا ہوتا ہے، لہذا قبر پر اذان دینے سے اس کا وہ غم و الم دور ہو جائے گا، اور وہ خوش ہوگا، اور مسلمان کا دل خوش کرنا اللہ تعالیٰ کو بے حد محبوب ہے، ”انَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَىٰ بَعْدَ الْفَرَائِضِ ادْخَالُ السُّرُورِ عَلَى الْمُسْلِمِ (مُخَصَّصًا)

فرائض کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ عمل کسی مسلمان کے دل میں خوشی کا داخل کرنا ہے۔

(ط) قرآن اور احادیث میں ذکر اللہ کی بے حد تاکید اور بہت زیادہ فضیلتیں وارد ہوئی ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا۔ (الاحزاب: ۴۱)

اے ایمان والو! اللہ کا ذکر کثرت سے کرو۔

وقال رسول الله ﷺ أكثرُوا ذكر الله حتى يقولوا مجنون،

کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس کثرت سے اللہ کا ذکر کرو کہ لوگ تمہیں مجنون کہنے لگیں۔

وقال عليه السلام اذكرو الله عند كل حجر و شجر۔

کہ پیارے پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ہر شجر اور حجر کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اللہ کی کثرت شرعاً مطلوب اور خدا کو بہت مرغوب ہے، اور اذان قبر بھی ذکر خدا ہے پس وہ بھی اس حکم میں داخل ہے۔

(ی) امام نووی شیخ عبدالحق دہلویؒ وغیرہ نے لکھا ہے کہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد کچھ دیر قبر پر بیٹھنا مستحب ہے، اور یہ بیٹھنے والے قرآن مجید کی تلاوت اور میت کے لئے دعاء اور وعظ و نصیحت اور عباد صالحین کی حکایات میں مشغول رہیں۔ فاضل موصوف فرماتے ہیں کہ حکایات اہل خیر و تذکرہ صالحین وغیرہ کے استجاب کی وجہ صرف یہ ہے کہ میت کو نزول رحمت کی حاجت اور ان امور میں نزول رحمت، تو اذان کہ بشہادت احادیث موجب نزول رحمت و دفع عذاب ہے کیوں جائز بلکہ مستحب نہ ہوگی؟

وغیرہ وغیرہ۔ (دیکھئے اذان الاجر اور جال الحق ص ۲۹۷ تا ص ۳۰۰)

جوابات:

ان تمام دلائل کا جواب ہماری طرف سے یہ دیا جاتا ہے کہ پیارے پیغمبر ﷺ حضرات صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کو بھی یہ معلوم تھا کہ کلمہ ”اللہ اکبر“ کی کیا تاثیر ہے۔

اور یہ بھی معلوم تھا کہ اذان میں یہ کلمہ کتنی بار آتا ہے۔

یہ بھی معلوم تھا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول پر مشتمل ہے،

اور اس سے بھی بے خبر نہ تھے کہ اللہ رب العزت اور اسکے رسول ﷺ کا

ذکر دافع عذاب اور موجب نزول رحمت ہے۔ لیکن کیا وجہ ہے کہ ساری عمر

میں ایک دفعہ بھی پیارے پیغمبر ﷺ نے کسی کی قبر پر اذان نہ کہی،

حضرت تھانویؒ (اغلاط العوام ص ۷۰) میں لکھتے ہیں بعض لوگ میت کے دفن

کے بعد عذاب قبر کے رفع کے واسطے اذان کہتے ہیں، نعوذ باللہ کیا فرشتوں کو بھگاتے ہیں شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ (کلمۃ الحق ص ۴۹)

قبر پر اذان کی ایجاد

یوں تو یہ صحیح ہے کہ قبر پر اذان کا یہ سلسلہ غیر القرون میں کہیں نہ تھا۔ اسلام کی پہلی سات صدیوں میں یہ اذان کہیں نہ سُنی گئی تھی۔ البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فتاویٰ میں اسے بدعت لکھا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ صدی میں یہ بدعت رائج ہو چکی تھی۔ علامہ شامیؒ (۱۲۵۴ھ) اپنے ہاں اسے میت کو قبر میں داخل کرنے کے وقت کا ایک عمل

بتاتے ہیں جو ان کے ہاں اس وقت رائج تھا۔ آپ امام ابن ہمامؒ کے بیان کردہ اصول (کہ قبروں پر زیارت کے لیے جاؤ یا دعا کے لیے اور کسی کام کے لیے نہیں، کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وفي الاقتصار على ما ذكر من الوارد اشارة الى انه لا يسن الاذان عند

ادخال الميت في قبره كما هو معتاد الآن وقد صرح ابن حجر في فتاواه بانّه

بدعة. ٦

ترجمہ: قبروں پر جو کام شریعت میں وارد ہوئے انہی پر اقتصار کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ میت کو قبر میں داخل کرتے وقت جو اذان دی جاتی ہے یہ اوپر سے کہیں منقول نہیں اور علامہ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں تصریح کی ہے کہ قبر پر اذان دینا بدعت ہے (شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے)۔

فتح القدیر کی یہ عبارت کہ قبر پر جو عمل سنت سے ثابت نہیں وہ مکروہ ہے بتلاتی ہے کہ یہاں سنت کے بعد مستحب یا مباح درجے کا کوئی عمل نہیں ہے۔ ورنہ محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام (۷۸۶ھ) اسے مکروہ علی الاطلاق نہ کہتے۔ علامہ شامیؒ کا فتح القدیر کی اس عبارت پر یہ ارشاد کہ اس میں اشارہ ہے کہ میت کو قبر میں اتار تے وقت اذان دینا جیسا کہ آج کل رائج ہو چکا ہے ہرگز مسنون نہیں۔ اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ قبر پر اذان دینا مطلقاً مکروہ ہے۔ مسنون نہ ہونے سے یہ نہ سمجھا جائے کہ شاید مستحب یا مباح کی راہ کھلی ہو۔ قبرستان میں اگر اذان جائز ہوتی تو خود نماز جنازہ کے لیے اذان کیوں نہ ہوتی۔

لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ — میں استحباب اور اباحت ہر ایک کی نفی ہے۔ سنت کے سوا یہاں پر عمل جو بھی اس کے نیچے تصور کیا جاسکتا ہے مکروہ ہے۔
سو متن در مختار کی یہ عبارت لا یسن لغيرها (کہ فرض نمازوں کے سوا اذان کہیں مسنون نہیں)، فتح القدیر کی اس عبارت کی روشنی میں پڑھی جائے گی کہ اذان جہاں سنت میں منقول نہیں۔ وہاں اذان دینا مکروہ ہے۔ سوا اذان علی القبر کا کوئی جواز نہیں۔

علامہ طحطاوی نے شرح درمختار میں علامہ ابن نجیمؒ (۷۹۶ھ) سے ان مقامات کی ایک فہرست

نقل کی ہے جہاں اذان دینا مسنون نہیں (مکروہ ہے) اور وہ یہ ہے :-

الوتر والمنازة والكوف والاستسقاء والتراویح والسنن والرواتب^۱

ترجمہ۔ وتر کے لیے (جب وہ رات کے پچھلے پہر پڑھے جائیں) جنازہ کے لیے چاند گرہن

کے موقع پر۔ بارش طبعی کی دعائیں۔ تراویح میں اور سنن رواتب میں اذان ہرگز مسنون

نہیں (مکروہ ہے)۔

نماز جنازہ کے وقت اذان ہو یا قبر میں اتار تے وقت یا دفن کرنے کے بعد جنازہ کے لیے کسی موقع

پر اذان دینا جائز نہیں۔ علماء اصول نے تصریح کی ہے کہ قبر پر جو عمل سنت سے ثابت نہیں وہ وہاں مکروہ

ہے ہاں مولویوں کو اپنی اہمیت بتاتی پیش نظر ہو تو یہ امر دیکھ لیں۔

علامہ طحطاویؒ لکھتے ہیں :-

وفي فتح القدير بكرة عند القبر كل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها

ليس الا زيارتها والدعاء عندها قاتما كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم

في الخروج الى البقيع^۲

ترجمہ۔ عاقظ ابن ہمام لکھتے ہیں قبر کے پاس ہر وہ عمل مکروہ (قرب بہ حرام) ہے جو سنت سے منقول نہ ہو اور منقول صرف زیارت ہے اور وہیں کھڑے کھڑے دعا جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع میں کیا کرتے تھے۔

ناظرین کرام بحمد اللہ اذان علی القبر کا مسئلہ واضح ہو چکا ہے، اس کے بعد بھی اگر کسی کو اشتباہ باقی رہے تو باتفاق علماء اس کے لئے صحیح راہ عمل یہ ہے کہ وہ کسی ایسے مشتبہ کام کے پاس نہ جائے، پیارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

دع ما یریبک الی 'مالا یریبک۔ جس چیز میں شبہ ہو اسے چھوڑ کر وہ چیز اختیار کرو جس میں کوئی شک نہ ہو۔

اور علامہ شامی نے بحر الرائق سے نقل کیا ہے:

إذا تردد الحكم بین سنة و بدعة کان ترک السنة راجحاً علی 'فعل البدعة۔ (رد مختار)

اور طریقہ محمدیہ میں ہے:

انّ الفقهاء قالوا اذا تردد في شئ بين كونه سنة و بدعة فتركه لازم۔

ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ جب کسی چیز کے بدعت یا سنت ہونے میں شک ہو تو اس کو چھوڑ دینا لازم ہے۔ اور جب کہ زندگی کے ہر شعبہ میں پیارے پیغمبر ﷺ کی روشن سنتیں ہمارے سامنے موجود ہیں تو پھر ان محدثات میں الجھنے کی ہم کو کیا ضرورت ہے۔

س ۴ : هل يصح تشييع الجنازة مع التهليل والأذان بعد وضعه في اللحد ؟

ج ۴ : لم يثبت عن النبي ﷺ أنه شيع جنازة مع التهليل ولا الأذان بعد وضع الميت في لحده ، ولا ثبت ذلك عن أصحابه رضی اللہ عنہم ، فيما نعلم ، فكان بدعة محدثة ، وهي مردودة ؛ لقوله ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » .

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

عضو	عضو	نائب رئيس اللجنة	الرئيس
عبد الله بن قعود	عبد الله بن غديان	عبد الرزاق عفيفي	عبد العزيز بن عبد الله بن باز

الأذان عند القبر

الفتوى رقم (٣٥٤٩) :

س : يوجد عندنا في بلاد بنجلاديش الأذان بعد دفن الميت عند القبر ، وبذلك اختلف العلماء وتنازعوا بينهم ؛ فمنهم من يجيزه ، ومنهم من يمنعه .

ج: لا يجوز الأذان ولا الإقامة عند القبر بعد دفن الميت ، ولا في القبر قبل دفنه ؛ لأن ذلك بدعة محدثة ، وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » ، متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها .

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

عضو	عضو	نائب رئيس اللجنة	الرئيس
عبد الله بن قعود	عبد الله بن غديان	عبد الرزاق عفيفي	عبد العزيز بن عبد الله بن باز

والحمد لله على توفيقه وأسأله تعالى المزيد من فضله ، وأن يرزقني محبة لقائه عند مفارقة هذه الدنيا الفانية إلى الدار الأبدية الخالدة ، ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ .

محمد موسى شاكر غفر الله له : ٢٠ جمادى الاولى ١٤٣٤ هـ / ٣١ مارس ٢٠١٣

